

現證自性大圓滿本來面目教授•無修佛道 科判

摧魔洲尊者 造論 敦珠仁波切 科判 許錫恩 翻譯

釋道淨 整理 20240719 6 稿 微信 qq 973451196 未校對 禁止商用篡改 法律責任必究

本文原文來源於網絡 具體出處及閱讀要求未明 僅供參考 閱讀此文若謗法者 果報自負

表 0-1: (2 表) 总表 大圓滿立斷淨治明相科判略義

科判		正文				
大圓滿立斷淨治明相科判略義						
皈依上師！ 本文《無修佛道》，乃大圓滿中，為體證本淨（Kadag）而修“立斷”之開示。 為說明教授次第，以三門釋之：（甲一）造論因由，（甲二）釋文義，（甲三）論後義。						
甲一 造論 因由 分三	乙一說名	現證自性大圓滿本來面目教授•無修佛道				
	乙二贊禮	以不退轉信意，頂禮至尊本始怙主——本智幻化顯現之殊勝越量宮。				
	乙三造論 所為	<p>際此五毒漸長之世，有情於兇猛惡業動搖下，率皆桀驁不馴。此輩執著於如夢之今生，唯作長遠打算，直如此世常住；而為來世應作之籌謀，則棄而不顧。以此原因，使餘感慨，精進於解脫及求遍智者，實寥若晨星。</p> <p>複次，雖或有能覺悟自身無常而勤修佛法者，然只消耗人生於身與語之表面功德事業上，故僅能往生於天人或人道中。</p> <p>完全不明空性之輩，斷定自心為空，由是入虛無境界，掉舉昏沈，且滯著於此而無所作為。</p> <p>此輩雖因而往生為欲界及色界天人，但實絲毫不能令其稍近於遍智道。是故，若有稀少信眾，將其歷無量劫所廣積之資糧，與殊勝信心相繫，且於勝義教法已具夙緣，則餘將因應彼等之善緣及根器而教導之。有等與餘無緣或無福接受大圓滿教法、乃至妄談或詆譏此教法者，彼等實已將自心棄於孤寂曠野。汝等具福如餘而不似彼等之信眾，其諦聽之：由分別及思維，由認識及串習，明瞭輪迴與涅槃為無上空性，由是而證悟實相。</p> <p>自性大圓滿分三部：心部、界部及口訣部。</p> <p>本部屬口訣部中之秘密部。此中分三：見、修及行。</p>				
全文 分三	甲二 釋文 義分 四	乙一 由見 得決 定分 四 (表 1)	初、欲於見地得決定，殊勝要訣在於觀“無有”、“唯一”、“周遍”及“任運”等四義而得究竟見，並了悟此（四義）之本來如是。			
			丙一得一切法皆離言詮空性之決定分二	丁一得補特迦羅無我決定分三		
				戊一尋名相所緣之基分二	戊一得初生假我源頭之決定	
					戊二遮撥執一切法似實有分三	戊二中際所住之處所
			戊三辨難利害之隱分三			戊三所往最終境
				戊四破希疑假穴分三		己一尋一切法名相所施設之外境，由是得空性決定
					己二破尋實有輪迴及其苦樂之假穴為疑懼之對境	己二指示明相現分，如何自空性中生起而成緣起之展現
			己三指示及讚歎證悟之重要			己一指示遍入之無為虛空具足七法
				己四破尋實有佛道及其淨土之假穴為希求之對境分三		己二指示有為法如何為實性空分三
					己五破尋實有輪迴及其苦樂之假穴為疑懼之對境	庚一法如何空
			己六破尋實有輪迴及其苦樂之假穴為疑懼之對境			庚二思維夢境及生死之來去以得決定見
				己七破尋實有輪迴及其苦樂之假穴為疑懼之對境		庚三登決定假有法無非明相之地
					己八破尋實有輪迴及其苦樂之假穴為疑懼之對境	庚一指示執身之過失，實為生起執實見之根本
			己九破尋實有輪迴及其苦樂之假穴為疑懼之對境			庚二斷除對此決定之錯見
				己十破尋實有輪迴及其苦樂之假穴為疑懼之對境		庚三深說般若以明關鍵、證悟之方便
					己十一破尋實有輪迴及其苦樂之假穴為疑懼之對境	己一辨識生起執持利害標幟分別之因
			己十二破尋實有輪迴及其苦樂之假穴為疑懼之對境			己二思維外境顯現為利害之自性分二
				己十三破尋實有輪迴及其苦樂之假穴為疑懼之對境		庚一思維於來世展現具利或害之善惡行持分二
					己十四破尋實有輪迴及其苦樂之假穴為疑懼之對境	庚二思維於此生展現具利或害之本尊及魔障分二
			己十五破尋實有輪迴及其苦樂之假穴為疑懼之對境			辛一思維之正理
				己十六破尋實有輪迴及其苦樂之假穴為疑懼之對境		辛二須思維之原因
					己十七破尋實有輪迴及其苦樂之假穴為疑懼之對境	辛一思維之正理
			己十八破尋實有輪迴及其苦樂之假穴為疑懼之對境			辛二指示迷亂相即為無間覺受之誤認
				己十九破尋實有輪迴及其苦樂之假穴為疑懼之對境		己三指示及讚歎證悟之重要
					己二十破尋實有輪迴及其苦樂之假穴為疑懼之對境	庚一遮撥以佛道及其淨土為極致之實執
			己二十一破尋實有輪迴及其苦樂之假穴為疑懼之對境			庚二思維五根及其對境，並遮撥其為實有
				己二十二破尋實有輪迴及其苦樂之假穴為疑懼之對境		庚三以勝義及究竟辨佛
					己二十三破尋實有輪迴及其苦樂之假穴為疑懼之對境	己二破尋實有輪迴及其苦樂之假穴為疑懼之對境
			己二十四破尋實有輪迴及其苦樂之假穴為疑懼之對境			己三指示及讚歎證悟之重要
				己二十五破尋實有輪迴及其苦樂之假穴為疑懼之對境		
					己二十六破尋實有輪迴及其苦樂之假穴為疑懼之對境	
			己二十七破尋實有輪迴及其苦樂之假穴為疑懼之對境			
				己二十八破尋實有輪迴及其苦樂之假穴為疑懼之對境		
					己二十九破尋實有輪迴及其苦樂之假穴為疑懼之對境	
			己三十破尋實有輪迴及其苦樂之假穴為疑懼之對境			
己三十一破尋實有輪迴及其苦樂之假穴為疑懼之對境						
	己三十二破尋實有輪迴及其苦樂之假穴為疑懼之對境					
		己三十三破尋實有輪迴及其苦樂之假穴為疑懼之對境				
己三十四破尋實有輪迴及其苦樂之假穴為疑懼之對境						
	己三十五破尋實有輪迴及其苦樂之假穴為疑懼之對境					

表 0-2: (2 表) 总表 大圓滿立斷淨治明相科判略義

全文分三	甲二釋文義分四	乙一由見得決定分四	丙二總歸本始基為唯一自生智分三 (表 2)	丁一總歸此本始基之正理				
				丁二指示解脫與迷亂如何自此本始基展現分二	戊二廣釋分二	己一涅槃邊之功德如何為自生本有分四	戊一略說	
							庚一四身五智如何於本始基中本然圓滿具足	
							庚二四身五智如何於道中本然自生	
							庚三釋如何於不醒之心中整治為道而遂致迷亂	
							庚四辨識般若相對於凡夫心識及心所，以了知證與無證之別	
							己二輪迴幻相之展現如何驟然流佈分三	庚一五大種顯現如何向外流佈
						庚二八識聚及其對境如何流佈於內		
						庚三本節要義略說		
				丁三本章要義略說				
		丙三納輪涅於一，無間且離偏及離邊分二 (表 3)	丁一於明相現分中，指示彼等唯一週遍無非如幻顯現					
			丁二指示自空性中，自性之唯一週遍非諦實有分二	戊一直指一切法如何納於唯一法性中				
				戊二由明示唯一週遍各支作廣說分三	己一指示唯一週遍為體性、且離利害			
					己二指示唯一週遍為自性、離八邊之名言			
					己三指示唯一週遍為三解脫門			
					丙四頓入本始無整及光明之廣大法爾任運境分三 (表 4)	丁一不了義方便及了義般若之共說		
		丁二詳說法爾功德之安立分五	戊一五身任運之理					
			戊二五部任運之理					
			戊三五剎土任運之理					
			戊四五方佛任運之理					
			戊五五空行母任運之理					
		丁三指示各別功德如何於證悟之理中圓滿具足分三	戊一勝義諦之儀軌支分圓滿具足之理分二	己一彼等支分如實圓滿之理				
				己二指示生起次第為世俗諦中方便道之要義				
			戊二彼乘尊貴名義圓滿具足之理					
			戊三九乘次第功德趨上之際能圓滿具足之理					
			乙二實際修持分二 (表 5)					
		丙一修持如何離所緣境之共說						
		丙二詳說根本位與後得位之次第						
乙三行持之利分三 (表 6)								
丙一為見行無有顛倒而修學								
丙二分別道上之歧路分二								
丁一辨識覺受之歧路								
丁二分別障礙之歧路								
丙三指示其他正行								
乙四現得果位分二 (表 7)								
丙一根本解脫之真實次第為果								
丙二生起清晰辨別及無誤指示要義之口訣分四								
丁一辨別心與本覺								
丁二辨別意與般若								
丁三辨別識與智								
丁四辨別阿賴耶與法身分二								
戊一真實之辨別								
戊二要義略說								
甲三論後義 (表 8)								
至此全文圓滿 此科判乃應教幢阿闍梨 (Lobpon Thubtan Gyaltsan) 之請，由無畏智金剛 (敦珠法王) 所造，為彼教授本論時之淺明教材。								

表 1-1：（7 表） 丙一得一切法皆離言詮空性之決定分二

科判		正文
得事物無有之決定分二：抉擇補特迦羅我，及抉擇諸法自性。		
丙一得一切法皆離言詮空性之決定分二	丁一得補特迦羅無我決定分三	<p>戊一得初生假我源頭之決定</p> <p>補特迦羅我者：指執著於“自我”之存在——不論於清醒時、夢境時、中有時或來生時。於第一執著之當下，潛意識即緣此執著而建立“我”，此名之為“後識續”或“分別心”。若越加清晰，則此我執亦越加牢固。由索求生起此所謂“我”之源頭，汝將得“實無此源頭”之決定。</p>
		<p>（於集與滅之間）尋伺“我”何所住時，汝應思維：就“我”而言，“能”“所”是否各別存在而具勝義實相。</p> <p>頭，是名為“頭”，非我。如是：頭之表皮，是名為“表皮”，亦非我。骨，是名為“骨”，非我。如是：眼，既只為“眼”，當亦非我。耳，既只為“耳”，非我。鼻，既只為“鼻”，非我。牙齒，既只為“牙齒”，故非我。複次，腦亦非我。至若肌肉、血液、髓液、神經線、血管及筋腱等，皆各以其名而名之，非名為“我”。由此汝遂能得勝解。</p> <p>複次，“臂”也者，既只為一己之臂，故非我。肩亦如是；上臂、前臂及手指等亦如之。複次，“脊柱”者，既只為一己之脊柱，故非我。肋非我，胸非我，肺非我，心非我，膈非我，肝與脾非我，腸與腎非我，大小二便亦非我。</p> <p>複次，“我”此一詞，不適用於雙腿。施之於大腿之名言為“大腿”，而非“我”。同理，臀非我，脛非我，足背或腳趾亦非我。</p> <p>要言之，表皮非以“我”名之；中層之肌肉與脂肪，既以“肌肉”與“脂肪”之名屬之，即非以“我”名之；內部之骨，既以“骨”之名屬之，故非以“我”名之；最內部之骨髓，既以“骨髓”之名屬之，即非以“我”名之。至若夫識，既以此名屬之，亦非以“我”名之。是故，汝可確知於此（集滅）之間，能所俱非有之空性。</p>
		<p>戊三所往最終境</p> <p>同理，汝於最終所趨境，及入此境之一切因，皆應具超越此二者之決定。如實而言，此猶如病翳，似有所顯而實無。所說種種名言，皆如兔角之喻。</p>
	<p>次者，為欲對諸法無有自性得決定見，汝須尋安立名相之根基、遮撥“實事為恆常”之執持、辯難利害之過失，及摧折希疑之虛妄窟穴。</p>	
	丁二得法無我決定分四	<p>戊一尋名相所緣之基分二</p> <p>己一尋一切法名相所施設之外境，由是得空性決定</p> <p>首先，若尋求一切名相所指之外境，則終將發覺，此實無非以標籤施之於非實有之事相上，事相即稱為心識分別之內自光明。於作為名相所依止之根基時，諸法不可能被建立為可自存故。舉例言之：“頭”此一名相，究竟所指為何物？又因何指之為頭？此標籤之施設，毋乃因頭為軀體首先生長部分，或因其為圓形，又或以其為軀體之頂乎？實際言之，“頭”既非軀體首先所長；“頭”一詞亦非指一切圓形；當作“頂”“底”等分別時，則知虛空中實無所謂絕對之上下。同理，頭上之毛髮非頭。皮，指皮膚而已，非以“頭”名之。骨，既以“骨”之名相屬之，非以“頭”名之。腦非頭；目與耳亦非頭；鼻與舌亦非頭。</p> <p>或曰：若各別言之，則彼等非頭。然其總相則名為“頭”。但若斫某等有情之頭，研成粉末至極微，然後將其示與世人，則當無人稱之為頭。縱將極微和之以水，此物事亦不能以“頭”名之。是故，須知此所謂“頭”者無非名相施設，而此名相施設之基亦非實有。</p> <p>復以“目”為例更說明之：“目”也者，非指一雙球體。鞏膜非目；髓液、神經、血管及血等非目。若將彼等各各分別，則決知彼無一為“目”。縱使彼等總相中之極微，或將極微和之以水，其物事亦非是。能視色者非眼球，實乃無非識之狀態而已。何以證之？蓋於夢境中及中有時，皆能視物之故也。</p> <p>“耳”亦如是：耳道非耳，皮亦非耳；軟骨、神經、血管、血液及淋巴液各有專名，故彼等非耳。將彼等研碎而成粉末之極微亦非耳。將極微和之以水而成之物事亦非是耳。若謂聞聲者即是耳，則請試觀於夢境中、清醒時及中有際所聞之聲，此即通常之心，亦即臨時（起用）或固存之識，其實非耳。</p>

表 1-2: (7 表) 丙一得一切法皆離言詮空性之決定分二

丙一得一切法皆離言詮空性之決定分二	丁二得法無我決定分四	戊一尋名相所緣之基分二	<p>己一尋一切法名相所施設之外境，由是得空性決定</p>	<p>又如鼻之各部，如鼻孔、皮、骨、軟骨、神經及血管等，皆各有其專名而非以“鼻”名之。嗅香者乃識之狀態。是故應分辨於夢境中及中有際之嗅香者。</p> <p>同理，若分別舌之各部，如纖維、表皮、血液、神經及血管等，彼等皆各有其專名，而非以“舌”名之。縱將之和以水而成之物事，亦不名為“舌”。下述各例均與此理同。</p> <p>以臂言之：肩者非臂，上臂非臂，前臂亦非臂。指爪、關節、筋肉、表皮、骨或骨髓亦如之。就肩而言，表皮亦非肩，筋肉及骨亦非是。縱使總相物事中之極微，或將極微和之以水而成之物事亦非是。“肩”此一名相所依之根基實是空性，蓋非實有故。若依此理分辨上臂及前臂，彼等皆各有名相——“肌肉”施諸肌肉；“骨”施諸骨；“皮”施諸皮；“骨髓”施諸骨髓。——然無一極微可建立為名相所依之根基。</p> <p>由分辨“身”及“蘊聚”此等名相之根基，可見脊骨及肋骨非名為“身”。胸、皮肉、表皮及骨亦非名為“身”。心、肺、肝、膈、脾、腎及腸等各有專名。“身”及“蘊眾”所依之根基既空，以非實有，故具空性。</p> <p>依此理而分辨腿，可知臀非腿，大腿、脛或腳亦非是。肌肉非名為“臀”，表皮、骨、神經、血管或筋腱等亦非是。甚而大腿亦不可許為表皮、肌肉、骨、神經、血管或筋腱等。於脛而言亦同理：縱將此等纖維研碎為極微而成之粉末，亦不能以此等名相而名之，亦不能將之施設於將極微和之以水而成之事物。</p> <p>若於外境中尋伺“山”此一名相所依之根基時，則知土地非山；草樹非是；石、崖或水亦非是。若尋伺“建築物”或“屋”此等名相所依之根基時，則知：即如土地非屋，石與木亦非是。複次，於牆而言，是名為“牆”，然非以“屋”名之。是故，不論內外，皆不能建立“屋”為實有。</p> <p>汝或尋伺“眾生”、“馬”、“狗”等名相所依之根基。雖則眼、耳、鼻、舌、肉、血、骨、骨髓、神經、血管、筋腱及識等各有專名，然而“眾生”、“馬”、“狗”等名相所依之根基無一為實有。所有情況皆可以此例明之。</p> <p>例如，於物件中，“鼓”此一名相非指木、皮、內或外等。同理，“刀”此一名相非施之於鋼；而（刀之）各部如刀口、刀背、刀鋒或刀柄，無一可被建立為“刀”而成實有之物。</p> <p>複次，名稱與功能亦能轉變。舉例言之：若刀被改鑄為鑽，則其名相改變，又或當鑽被改為針時，則先前之所有標籤亦成非實有。</p> <p>根據餘之上師、即殊勝無上大悲者（譯按：即觀世音菩薩）於夢境中對餘所言，餘徹底了悟（一）何謂人我及（二）尋伺名相所依根基。</p>
			<p>己二指示明相現分，如何自空性中生起而成緣起之展現</p>	<p>一時，餘親見鄔金海生金剛之智慧幻化身。彼垂賜淨治明相為虛幻之教導於餘曰：“欲直觀因緣和合之緣起，應當思維：因者，即本始基①（本始基（Zhi-ying）：為輪涅一切法之不動自性，具足無整治解脫功德。故此詞亦可譯作“體性基”。然此雖為一切法之本體，卻如虛空而非實有，其力用則為顯現輪涅一切法。倘如要在已譯出漢文的經典中找出同義詞，則《入楞伽經》中的“如來藏藏識”可稱為近似。），澄明且能容受一切生起。緣者，乃執“我”之識。由此二者之和合，一切明相皆如幻而顯現。</p> <p>如是，由本始基之力所生起之心識、及此心識所顯之內外一切法皆連環相扣，即如日與日光。故謂之曰“緣生”。</p> <p>以下為此過程之隱喻：此如虛妄幻化之顯現，乃基於虛空之澄明為因，及由幻物、總持及生虛幻之心等同時俱起為緣，如是因緣和合而緣生顯現。</p> <p>一切法皆如是而現——無自性，但因有我執之力而顯。此即如海市蜃樓乃因明朗虛空及暖溼等性之出現而生。</p> <p>一切醒時心識、夢境、生死間之中有，及來生等種種明相，雖顯現而實無有，吾等因將本無予以諦實，由是而成迷亂。此恰如夢者於夢中不省之為夢，反而執為實有外境而攀緣。</p> <p>由內執持“我”為增上緣，法界中之種種遂顯現為“他”。此則如由臉與鏡和合緣生而顯現之影像。</p>

表 1-3：（7 表） 丙一得一切法皆離言詮空性之決定分二

丙一得一切法皆離言詮空性之決定分二	丁二得法無我決定分四	戊一尋名相所緣之基分二		<p>因吾人深陷於我及我所之執，“六城”種種世界遂輪值顯現。此有如於平原夕照中，心識自見乾闥婆城於外境作顯現。妙欲之明相既自本初已非有，是以種種所見、所聞、所嗅、所嘗及所觸，皆為自顯，而顯現一如為他。此則如回聲。</p> <p>一切明相不離本始基，而與此本始基為一味，有如海中映現之星辰，不離於海而與水性為一味。</p> <p>由執我故，“自”“他”遂於本始基之遍滿虛空界中顯現，似為實有。此則如水中所成之泡。</p> <p>基界之澄明如虛空，侷限為意識之所顯。</p> <p>此牢固習氣之力，令由迷亂而生之明相作種種顯現。</p> <p>此則如眼神經受壓而生幻覺，或因體內風息失衡而致神經系統受擾。明相自本始基中作種種顯現，遂成心識執我之緣。</p> <p>然明相實不離本始基、非自本始基外生起，有如於止觀具證量之成就者，能生起幻象並舞弄之。</p> <p>當彼專注於生起及舞弄之過程時，雖有種種幻象顯現，實際言之，此等幻象實離本始基而不能立為實有之外境。</p> <p>噫！童子！如是依次第而觀修，則能證悟顯現皆為幻化，而成幻化瑜伽士。”言罷，遂隱沒不現。</p>
		己一指示遍入之無為虛空具足七法		<p>複次，持明伏魔金剛語餘曰：“金剛！恆常金剛！欲知真實義，但視虛空際。”</p> <p>彼解說其義曰：“噫！彼空性之虛空，乃生起一切情器世間之基。此如影像以鏡為生起之基，不能另於鏡外建立；又如月影以水為生起之基，不能另於水外建立；又如彩虹以天空為生起之基，不能另於天空外建立。</p> <p>虛空既不能損其分毫，是故無瑕；既不能剋制之或摧毀之，是故無壞；既住而成世間一切明相展現之根基，是故無虛；既不受過失或功德所變，是故無染；既離變易，是故無動；既能遍入最極微塵聚，是故無礙；既無有能壞之者，故虛空為無能勝。</p>
		戊二遮撥執一切法似實有分三	己二指示有為法如何為實性空分三	<p>一切實法既能被武器損毀之，是故有瑕；</p> <p>複次，緣等能剋制之或摧毀之，是故可壞；</p> <p>因能變為一或多，是故為虛妄；因能被他物所改，是故為可染；因其變動不居，亦無定所，是故非常；因能為他緣所損而致消滅，是故可敗。如是知其為非實有者，此即是空。</p> <p>複次，粗色能減損至粉末、甚而微塵。此等微塵可七分之而為極微；而此等極微復可以七分之，乃至為空。此即非實有法之表徵。</p> <p>或以為此等法皆原先實有，只因汝如上所述，分而復分，始卒成空；此則可試觀夢境，彼於顯現之剎那頃已非實有；</p> <p>複次，可試觀影像生滅，僅緣於其可見或可觸，而非以眼之開闔為基；非以行走時雙足之提放為基。</p> <p>或諍言：“此固非前一剎那之顯現斷滅及隱沒，能生起下一剎那之事物。唯卻可說，當前一剎那之明相推移至另一剎那時，一切此等之顯現，不論於前際或後際，皆乃存在而可許為實有。”</p> <p>若作此想，則可試再觀夢境。</p> <p>細細思維，世間名言若非依於因緣和合，則無所謂“自性實有”。</p> <p>複次，以此虛空七種金剛功德之喻，可證虛空因其性空，故不變或不動；兼明示如如不動及不可思議之法性。</p> <p>如上所言，乃實有及非實有、真與偽等分別之善說。</p> <p>是故，若以手指月時，勿只注視指尖而滿足，須望向明月為是。</p> <p>若於此義不能反覆揣摩，於空性上不能生決定，則終不能稍近於遍智道。</p> <p>噫！絕頂聰明之童子！</p> <p>祈悟入此深義，成就為體證一切明相皆虛空之虛空瑜伽士。”</p> <p>言罷，遂隱沒不現。</p>
				庚一法如何空

表 1-4: (7 表) 丙一得一切法皆離言詮空性之決定分二

丙一得一切法皆離言詮空性之決定分二 丁二得法無我決定分四	戊二遮撥執一切法似實有分三 己二指示有為法如何為實性空分三	庚二思維夢境及生死之來去以得決定見	<p>既得此決定見，餘乃了悟一切明相之自性皆空。但就器世間中之有情，及顯現為五妙欲之外境等等明相而言，餘仍具出離之思維而趨於他界；亦念及一切有情皆是實有，各具心之相續。</p> <p>此際，餘於夢中得見餘之上師無垢光，親以問答之形式作直指教授。</p> <p>上師曰：“噫！善種姓子！於睡眠時，情器世間及顯現為五妙欲外境之一切明相，皆攝入於阿賴耶之猝然空性虛空中，猶如幻象之工巧入於基界中。最後，由業力微細風息之神變所轉，遂顯現‘我’及色身之明相。由此顯現，夢中境界乃得開展——器世間及其中諸法，與一切根識之覺受。由專注攀緣於此種種生起，故便有迷亂。最後，種種顯現皆攝入於阿賴耶之猝然空性中，猶如彩虹於天空中隱沒，而清醒識之明相復開展如前。”</p> <p>於此，餘應之曰：“餘意始終認為：吾身非只顯現而已，蓋實為餘父母因緣所生故。”</p> <p>彼曰：“若雲汝身由父母而來，則此父母以何為始、以何為終？又復以何為源、以何為位、以何為終結？試告餘！”</p> <p>餘曰：“餘認為彼固實有，唯餘不之覺。餘意具五蘊身而無父母，究屬非理。”</p> <p>彼難曰：“試思維之：於夢中、中有際及地獄際等之身，其父母為誰？”由是，餘乃得‘此身非實有，且無非乃是明相’之決定。</p> <p>餘續曰：“噫！上師！當吾身披衣而躺於床上，覺夢境之生起，然餘身及人界則實仍如如不動也。”</p> <p>上師曰：“此無上莊嚴、此廣大器世界外相之如夢境界、此中廣大有情，及於其中顯現為五妙欲之外境，如是種種，試尋其展現之處所。此處所在汝之頭？在汝四肢？在汝上身或下身耶？”</p> <p>雖則餘由是得‘無有此處所’之決定，餘仍堅曰：“上師，當餘識趨於他處時，夢境即生起；當其返回自身時，則清醒識之明相生起矣，應如是也。”</p> <p>上師答曰：“若如汝所說，則此身便如旅舍。如是，則試告餘：此識所進出之旅舍，其門為何、位於何處？不只此也，汝尚須細認心所住之處所何在。</p> <p>若心住於上身，當以荊棘稍刺下身時，何故具痛受？若住於下身，同理而言，則上身不應具痛受。若雲彼有不同形相，以微細識自小穴入而遍全身，復縮小而於小穴中出，此說實不應理。蓋若是，則當知覺自身軀分離時，何以心識不能於死後復入於屍身之中？</p> <p>此夢中影像之處所，及汝可能往之餘處所，究在何方何隅？究在上、抑在下？汝視其與清醒時所顯現之情器世間為同一，抑或不同？若云為同一，則睡眠有否設定其疆界？若有，則非醒時所知；若否，則其非夢像。此外，若執此同一之明相為實有，視之為具‘上下’‘內外’等分別，亦不應理。”</p>
			<p>庚三登決定假有法無非明相之地</p> <p>餘曰：“上師，然則餘應具何決定？應持於何地？殊勝上師，祈開示之。”</p> <p>上師答曰：“自無始時以來之生命相續，實無有‘生’，而只具生之相狀而已；亦實無有‘死’，蓋只有明相之轉化，猶如自夢境轉至醒境。眼、耳、鼻、舌、身之見色、聞聲、嗅香、嘗味、觸受等，無非自生，即本然自顯之現象，從無一發尖許為實有法。</p> <p>汝或謂有等事物宛然實在，因汝可以手持之，或以他根體驗之。然而於夢境中，一切色聲香味觸等皆似實有，但清醒時則覺其非實有，以外境非實有故。</p> <p>無始之生命相續中，實無所謂自一境轉至另一境、或處於某一境之真實覺受。此與夢中之影像差可比擬。</p> <p>汝或謂夢像之世間極成，與醒時所顯者不同。然則試細思自汝出生至此刻之一切夢中覺受與醒時覺受，行為與職業、整治與作意、籌謀與計劃等等，試觀此一切是否平等。若將覺受加以微細分別，不計其為短暫為長時、重複次數為多為少，則汝必得夢醒覺受皆為同一之決定。</p> <p>不只此也，蓋若夢像非真實，而醒時之顯現為真實，亦即夢像為迷亂境界而醒時之覺受則非是。如是則應許於夢中覺受時汝為有情，於醒時汝則為佛陀。若此二者之明相皆由迷亂所致，則對此二者作任何分別亦無意義，因‘迷亂所致之明相’此一名言，實已暗指非實有而展現為似實有。</p> <p>直至此刻，汝所食之量已等同須彌山；所飲之數亦如海量，然汝仍覺不飽。汝所穿衣，其量足以周匝三千大千世界，然汝仍覺未暖。故汝應知，此即指無有可建立為實有者，唯有明相而已。</p>

表 1-5: (7 表) 丙一得一切法皆離言詮空性之決定分二

丙一得一切法皆離言詮空性之決定分二	丁二得法無我決定分四	戊二遮撥執一切法似實有分三	己三斷除何以須知法我空之疑分三	庚一指 示執身 之過失， 實為生 起執實 見之根 本	<p>若不了知展現為肉身者實空，甚而視之為諦實有者，即成大過失。此過失即饒鬼（za-dre），因汝為此身而拋之心力實吃盡遍智之果。此過失亦為創子手（shi-shed），因其於輪迴中，成為由一期生命至下一期之連索，令生死現象展現。此亦是殺生（srog-chod），蓋為利養此身故，汝被驅往尋求衣等諸悅樂，遂專注貪瞋，而落執常之希疑，由是斷解脫之救生索。此亦是取息者（ug-len），因其掠取汝無盡悅樂之氣息。</p> <p>是故，一切專緣於六識聚之外境者，實如視陽焰為水而追逐之鹿；從無絲毫可建立為實有。</p>	
				庚二斷 除對此 決定之 錯見	<p>複次，汝縱使了知事物之空性如是，彼仍存在如前，仍似諦實有，而非化為子虛烏有。故汝或生疑，得此見地究有何用。則汝須了知，空性正為止觀所修之精髓，若不知此，則所作之一切止觀皆無利益。</p> <p>複次，汝或思言：“由修一切其他近似法之止觀及觀想而起之知見，亦不能得解脫，則何以僅了悟空性即能體證諸法自性皆非實有？若事物自本始以來即便已空，則縱知其空或非空，豈非無關痛癢？”然而，此實乃由能覺或不能覺、能知或不能知等差別，而致有涅槃或輪迴、與解脫或迷亂也。是故汝須了悟：知之與覺之，實為關鍵所在。</p> <p>或靜曰：“若不能以自力了知此義，則聞與修皆無利益。”然自無始時來，汝從未以自力了悟此義，是故即於輪迴中流轉。且汝須知證悟空性，及一切密續、教授、口訣直指之見地，實經聞與修而得。</p> <p>複次，不論為於聞與修中經歷大難而證空性，或無絲毫困難而證空性，二者實毫無差別。此即如於歷大艱苦後得金，與於床上唾手得金，於金之自性而言，二者亦無有差別。</p>	
				庚三深 說般若 以明關 鍵、證 悟之 方便	<p>妙觀察智也者，指由伺察而知，得一切顯現皆空之決定。無我觀察智也者，指於得輪涅皆無上空性之決定後而具之無間類智。關鍵即為於心相續中修證此二分般若，生起證悟，繼而成一己之覺受，最終則得深信之成就。</p> <p>汝或續靜曰：“執持此身與外世界無非明相之建立，此實不應理，因證悟自身空性之眾生，於觸火或水時，或為箭、矛、棒等所擊時，皆具痛受故。”如是則可以此應之：若不能入於一切現象皆消融之法性窮盡境界，則二顯不滅，而損益之顯現亦無間生起。如實言之，縱使地獄之火亦不燒。”</p> <p>言畢，乃隱沒不見。</p>	
	戊三辨難利與害之隱患分三	己一辨識生起執持利害標幟分別之因		<p>一時，當餘親見大成就者薩囉哈尊者之際，曾作此問：“得大自在成就者！敢問餘應如何除障？如何決定定有天人？如何令魔與障等得解脫？尚祈慈悲開示。”</p> <p>尊者乃開示曰：“噫！大士夫，汝須辨難利與害之隱患。何者為“障”，障與無明，即指不覺知本始基之空性。何者為“習氣”，此即無明之憑藉。凡此皆不能以身與語作善行等尋常方法清淨之。唯若以妙觀察智於法性得決定，則罪障自然消除。</p>		
		己二思維外顯現為害自性分二	庚一思維來展現具或之惡行持二分	辛一思維之正理	<p>一切利樂身與語之淨善究住何處？淨善叢聚之倉庫何在？於尋伺計度彼所來之源、所住之處及所趨之地時，試思彼既非實有，則如何積聚利益？當思維於心識空性中，如何積集利益，及於何處積集利益時，不論於外、內、中或上下，汝必得彼非實有之決定；所積者，實無非為輪迴中之功德而已。</p> <p>同理，惡行所積者究在何處？其倉庫又何在？則試思維其對心識空性，無論於外、內、上、中、下，能作何種損害。</p> <p>恆作身語善行之眾生，與一生恆作惡行之眾生，若仔細思維其心相續，則知此二者之心性，就恆具貪、瞋、希、疑等而言，實無絲毫差別。若彼能得解脫，實因其心相續得解脫故。若彼迷亂，則實因心相續迷亂故。然前述眾生之心相續無一種得解脫，故就流轉於輪迴而言，無毫髮尖之不同。如是，善行惡行因能生起剎那苦樂，雖有短暫之分別，然實無非輪迴之延伸而已。</p>	

表 1-6: (7 表) 丙一得一切法皆離言詮空性之決定分二

丙一得一切法皆離言詮空性之決定分二	丁二得法無我決定分四	戊三辨難利與害之隱患分三	己二思維外境顯現為利害之自性分二	庚一思維於來世展現具利害之善惡行持分二	辛二須思維之原因	<p>若對善行不能生此決定見，則於圓滿解脫道、與積集剎那功德善行二者，定生迷亂，不能得遍智果。</p> <p>若於惡行不能生決定見，則不能了知汝之無明自性，實乃生起罪障及為惑亂之基，由是而不能知惑亂之因。</p> <p>此唯令汝之惑亂於輪迴中永恆不斷，是故須知得此決定見實為要義。</p>
				庚二思維於此生展現具利害之本尊魔障分二	辛一思維之正理	<p>複次，若細思“具利益與依怙本尊”之本源、經歷之地及所趨之處，則知彼等非實有。於根識所顯之色、聲、香、味、觸諸法中，本尊究竟於何處可立為實有？</p> <p>若謂其存在於構成情器世間之一大種中，則試思維此大種細至塵或微塵，復思維此等大種之各各名相與實有之理。</p> <p>由數數思維本尊如何具利益、魔障如何具損害，則能了知彼非實有。</p> <p>一切苦樂，皆為明相主體驗，如夢展現於心，依基而生，設施為“利”或“害”之法，無一為本尊或魔障所生。</p> <p>若謂魔障能生損害，則思維僅一“魔障”之名相施設如何能生損害，蓋此名相非為色、聲、香、味、觸等外境。汝不見任何實有，唯見空性及非實有。</p>
					辛二指示迷亂相即為無間覺受之誤認	<p>眾生因迷亂力，就其上下身分別為善與惡。上身似清淨，故視之為本尊；下身似不淨，故視之為魔障。</p> <p>由是希疑遂無間而生，復由我執之力，苦樂等剎那覺受亦無間而生，此皆無非輪迴之明相體驗，無絲毫可建立為實有法。此則如夢喻。</p>
				己三指示及讚歎證悟之重要		<p>其要義為了知上述種種其本來如是之理。此即成修持中除障之方便。因對修持起信受而生之一切違緣悉皆消除；由是了悟法性真實義，成就了無疑懼之深信。由離本覺之無明障礙故，汝即能主宰本覺之種種廣大展現。</p> <p>此亦為希解派（Zhijed）及斷魔派（DudkyiChodyul）之甚深根見。除體證本覺外，勿尋任何本尊。汝將得除妄念外，別無所謂魔障之決定。對一切目的為排拒違緣之成就法及儀軌而言，此見地實不可少。若具此見地，必為幻化廣大瑜伽士，因知一切法皆虛妄故。</p> <p>噫！無凡夫心之本覺童子！以此調伏有情，彼或能成決定秘密大乘瑜伽士。”</p> <p>言畢，遂隱沒不見。</p>
		戊四破希疑之假穴分三	己一破實佛道其淨土假為希求對境分三	庚一遮撥以佛道及其淨土為極致之實執		<p>一時，於光明清淨中，餘得見大吉祥金剛手。</p> <p>爾時，餘問曰：“噫！勝利王大金剛持。佛道是否即至餘此際之境界而證覺解脫，或另有所趨之處而成正覺？”</p> <p>彼答曰：“稀有！具福種姓子！汝或思‘佛’也者，為實有之尊貴眾生。具聖者相，寂靜清涼、澄明離垢、慈悲莊嚴、看而不厭，住於廣大之地。</p> <p>若是，則此佛之父母為誰？若由母生，則為因所縛；且佛若住，則為恆常所縛；若滅，則縛於斷滅之無有而虛幻。</p> <p>概而言之，若建立一實有自性，則彼之生、住、滅三相，實不能有離二邊之實相。此等明相，不論作任何生滅起伏顯現，皆無非名言施設。</p> <p>複次，若執無垢及清淨分為實有，則汝將自縛。若輪迴及涅槃之法性確有不同，則所謂“有寂平等性實相”便無非空話。不少人視涅槃為性相實有，此則為陷於希疑之中。</p> <p>剎土之樂雖多有記載，然若但專注於此廣大莊嚴之細節，由是而視為性相實有之實法，則汝仍只視一切法為自性有而已。</p>

表 1-7：（7 表） 丙一得一切法皆離言詮空性之決定分二

丙一得一切法皆離言詮空性之決定分二	丁二得法無我決定分四	戊四破希疑之假穴分三	己一破尋實有佛道及其淨土之假穴為希求之對境分三	<p>庚二思維五根及其對境，並遮撥其為實有</p> <p>不論名言如何施設，“視如來為恆常故立之為實有”之見地，實無能勝於“人我實有”之見地。</p> <p>若為佛建立眼識，則必有由明相生起之色，此即名為“眼所取”及“外境”。</p> <p>此等外境一經建立，則心識之微細分別思維生起，由是遂有對色之近取，此即名為“眼能取”及“心”。</p> <p>此能所二取名之為“心”，而一切具“心”者則名為“有情”。</p> <p>同理，若雲佛有耳，則必有耳識及由耳所聞之聲；若有鼻，則必有鼻識及香；若有舌，則必有舌識及味；若有身，則必有身識及觸。</p> <p>此皆為識所緣之外境。近取識之所緣而思維分別，則成心識，即識之能取，如前所述：凡具心識者皆名為“有情”。</p> <p>至於“佛”也者，若佛之境界不能超越能所二取，則此境界中之功德，應可持付諸有情，一如世俗功德，甲可付之與乙。</p> <p>汝或謂諸佛為有情說法。</p> <p>然諸佛若視自身為師、“法”為所說之事、有情為所說之對象，則諸佛與凡夫有情即無一芥子之分別，蓋彼等皆全為有情矣。</p> <p>若汝思佛之功德具足樂境、莊嚴、善知識、廣大財富及慈悲、且無貪與瞋，汝則仍以有情視佛，其功德不稍殊勝於色界之天人。</p>
			庚三以勝義及究竟辨佛	<p>就了義言之：汝之本始基，至尊普賢，即“三時善逝”之意。故勝義諦中，實無佛降世間或說法等事。</p> <p>眾多密續、教授及口訣直指中，均已說明內自顯現之導師，對所調伏有情示現之理，祈細領悟之。</p>
			己二破尋實有輪迴及其苦樂之假穴為疑懼之對境	<p>複次，若思維於輪迴中，別有其他依止之處、或竟建立之為實有，而無數有情皆輪番趨於該處歷受苦樂，此實非理。</p> <p>身之明相，此即前生心識所作之餘業，若為真實，是有情自何處取死亡與再生間之中有身？</p> <p>若與餘等同一境地之有情，可僅因手足受傷而致命、或可因受冬日寒風而喪命，則何以一旦生於地獄，即可歷受寒暑，縱火燒水燙，此身亦可不死？</p> <p>同理，若餘等可因數月甚或數日之飢餓而殞命，則餓鬼道有情，何以能歷無數劫之飢餓而不死？</p> <p>是故，一切六道有情及中有，皆因執明相為實有而致迷亂，然彼等實亦只如夢像之展現而已，除顯現、空性及非實有外，無可建立。</p>
			己三指示及讚歎證悟之重要	<p>若汝對由迷亂而生之明相，能生決定見，了知明相諦無、為空性及非實有，則可謂已填平輪迴之深窟。</p> <p>由生起“正等覺無非內本始基”之決定，及由此而生之內自信，則能成就所謂“諸佛自解脫”矣。</p> <p>噫！虛空自在遍入金剛，汝須得“輪涅一切法皆空而非實有”之決定，並須體證其無有自性。”</p> <p>言畢，遂隱沒不見。</p>

表 2-1：（2 表） 丙二總歸本始基為唯一自生智分三

科判			正文
丙二總歸本始基為唯一自生智分三	丁一總歸此本始基之正理		<p>如是久之，餘乃得“無實有”之決定見。 然餘雖了知情器世間一切明相本性皆空，唯空性萬象則似無記。 此時，餘得見殊勝大腹金剛，正唱頌“吽之歌”，揭示輪迴涅槃為空性之展現。 此際餘曰：“噫！廣大殊勝之本尊。餘雖知輪涅皆空，唯此空性卻無利益亦無損害。何以故？” 本尊答曰：“噫！士夫！虛空主！滅除一切輪迴涅槃至空性；滅除空性至體性；滅除此體性至本始基；滅除輪迴涅槃至此本始基之展現；覆滅除輪涅之共相至此同一本始基。 海中映現之星辰，無非海之顯現；情器世間即以虛空為母胚。法性周遍與展現於輪迴及涅槃中。思維此等譬喻所指，則能成總歸輪涅瑜伽士。”語此，即隱沒不見。</p>
	戊一略說		<p>七年後，餘於清淨夢境中，得見法身上師金剛持。 爾時，餘問曰：“噫！上師！無上成就主！敢問餘於解脫道及遍智道上如何解脫？於輪迴道上如何迷亂？祈上師開示。” 上師因問而答曰：“噫！大士夫！當諦聽之：佛與眾生，兩境差別，只在明與無明而已。</p>
	丁二指示解脫與迷亂如何自此本始基展現分二	戊二廣釋分二	<p>本始基，即本始怙主普賢王如來，具四身及五智。 其體性為空性，此即法身；其自相為光明，此即報身；其大悲為解脫，此即化身；圓滿周遍於輪迴及涅槃，即自性身。 因一切法之開展，故有法界體性智；因其為光明及離垢，故有大圓鏡智；因輪涅皆為平等清淨之展現，故有平等性智；因無間通達諸法自性及其別相，故有妙觀察智；因一切法皆以解脫及清淨以成就之，故有成所作智。</p>
		己一涅槃邊之功德如何為自生本有分四	<p>如是，自生正等覺中之解脫道，實由本覺現證四身及五智。 本覺之體性，周遍虛空界，然非實有；其展現廣大無間，離基離根。 因遠離戲論，故為法身；以其自相具自光明，故為報身；以其本智光明能無間顯現，故為化身；以其為輪迴涅槃之共同本始基，故為自性身。 於本始基一旦生決定見，法界體性智即證悟於法性界中，輪迴涅槃都成一味。 空性非是虛無，實為光明離垢，有如能生起一切之明鏡，此即大圓鏡智。平等性智者，乃了知輪涅於無上空性中皆為平等清淨。妙觀察智者，即本智能起無間觀察光明而成本覺之力用。 由本覺得自在，故一切所作皆於清淨及解脫中法爾成就，故有成所作智。</p>
		庚一四身五智如何於本始基中本然圓滿具足	<p>眾人皆不了知此本然如是之理，反而入於令覺性無所作為之道，不能分別心識與本覺。 對外而言，彼等執明相為實有且屬無記，並有定性。 對內而言，則受縛於其身為實有之見，而此身亦為無記及恆常。 彼等或於此二端得穩定覺受，然此實無非為具光明與覺性之無間識境界。雖或能因此生起功德，令其往生於較佳之二善道，但卻不能達解脫及遍智之境界。以此便成過失。</p>
		庚二四身五智如何於道中本然自生	<p>“了知法性如所有智”，指如實了知於輪迴涅槃中所聚集之一切法，於如如法性中皆是一味。了知盡所有智”，指雖住於本覺體性中，但有無間遍智與全知自生起。 雖雲無間，然實不執外境。此則如水銀瀉於地上。 凡夫心識視輪涅為自相續，及執明相為實有法，於本始基之實相遂生無明。心所由是而有生滅，遂與外境相混。 此則如水落焦土。</p>
		庚三釋如何於不醒之心道中整治為道而遂致迷亂	
		庚四辨識般若相對於凡夫心識及心所，以了知證與無證之別	

表 2-2: (2 表) 丙二總歸本始基為唯一自生智分三

丙二總歸本始基為唯一自生智分三	丁二指示解脫與迷亂如何自此本始基展現分二	戊二廣釋分二	己二輪迴幻相之展現如何驟然流佈分三	庚一五大種顯現如何向外流佈	<p>佛道根基之本來面目，即清淨境界，且於本始基中得自在。當其為無明所障，則由一切身與智所成之本始基自性光華，遂隱沒為內光華，其外顯光明則因五光之放射而有五大之展現。</p> <p>當法界體性智為無明所障，其外顯光明顯現為藍光。此名為“內種”或“大種”，即空大之精華。當執持此光明為實有，則顯現為虛空。此則名為“外種”或“次種”或“顯濁”。</p> <p>當大圓鏡智為無明所障而隱沒為內光華，其外顯光明顯現為白光。此即水大之精華，亦名為“內種”或“大種”。當執持此光明為實有，則顯現為水。此即是濁，名“次種”或“外種”。</p> <p>當平等性智為無明所障而隱沒為內光華，其外顯光明顯現為黃光。此即地大之精華，亦名為“內種”或“大種”。當執持此光明為實有，則顯現為地。此即是濁，名“次種”或“外種”。</p> <p>當妙觀察智為無明所障而隱沒為內光華，其外顯光明顯現為紅光。此即火大之精華，亦名為“內種”或“大種”。當執持此光明為實有，則顯現為火。此即是顯濁，名“次種”或“外種”。</p> <p>當成所作智為無明所障而隱沒為內光華，其外顯光明顯現為綠光。此即風大之精華，亦名為“內種”或“大種”。當執持此光明為實有，則顯現為風。此即是顯濁，名“次種”或“外種”。</p> <p>彼等光明之因緣既為內住故。是以此種種色之明相與五大，遂無間相續而顯現。</p>
				庚二八及境識聚對如何流佈於內	<p>下來所說，為明五重迷亂基之力如何生起。由無明而令本始基被障者，殆為阿賴耶（Kun-zhi）無疑。阿賴耶如瓶中之頑空，無思亦無明相顯現，有如昏睡或失知覺境界。完全沉滯於此境界者即“痴”（Ti-mug）之自性，亦即無明之廣大流轉顯現。</p> <p>由此境界，業力風息晃動，此即嫉妒之體性，其功用為令一光明分於空性中生起，此即阿賴耶識（kun-zhinam-shey），住於瞋之體性中。複次，亦由此而有汙染意（Nyon-nyid），即因有自身之顯現而執“我”見，此則住於慢之體性中。由此復有“意”（Yid）之生起，此即於本始基空性中生起明相之基礎。光明分由此而生，此則住於貪之體性中。凡此皆為內光華向外放射，而成五體性生起之力用。五毒之自性如火，於中煩惱之思維則如火花四濺。</p> <p>如是，於阿賴耶及意識之空分及明分中，遂同時有於中展現明相之無間外境生起。以業力之風息晃動為緣，而具生起事物功能之本始基則為因。此因與緣同時會合，無量數明相依止於本始基生起，顯現為色法，此亦無非本始基而已。色法所現之外境，世俗名之曰“眼識”。</p> <p>是故，“外境”者，指顯現明相之環境，此則如海。“所取境”者，指顯現為色法之明相，此則如星辰之倒影。複次，因意識能攀緣此等標幟，加以分別，並視之為實有法，故有能取，且具三種近取虛妄分別，即苦、樂及無記。此則名為“眼所執心”。</p> <p>同理，“外境”者，指顯現聲音之無間環境。“所取境”者，指顯現為聲法之環境。“耳所執心”者，指意識所緣之三種分別。同上，因與緣二者互相觀待依存。</p> <p>同理，鼻識者，指明相生起為香；舌識者，即明相生起為味；身識者，指明相生起為觸。雖以名言形容之，然識等實非顯現自不同穴口，此則可以明相亦於夢中及中有際作顯現而為證。</p>
				庚三本節要義略說	<p>有等或執明相即心。彼思疑究竟一切外明相是否即虛妄分別，故即是心。此實非理，蓋明相雖於顯現剎那際已轉化，並於後際之剎那相續中流逝，然心識實不通達此流轉現象之體性，成就如心性之非實有。</p> <p>明相既以此次序於八識中顯現，由是遂有輪迴之生起。若追溯此次序至阿賴耶識時，則仍受縛於三有之頂。</p>
				丁三本章要義略說	

表 3: (1 表) 丙三納輪涅於一，無間且離偏及離邊分二

科判		正文
丙三納輪涅於一，無間且離偏及離邊分二	丁一於明相現分中，指示彼等唯一週遍無非如幻顯現	<p>一時，當餘於定中得見大持明吽迦羅時，餘問曰：“明相之莊嚴，其狀若何？”</p> <p>尊者垂賜此答曰：“噫！大士夫，五門識有如虛空——一切法皆能於中生起。妄念則如幻師所用之物事及咒語。由（五門識及妄念）二者同時會合而顯現之明相莊嚴，則如幻如化。近取識則如旁觀者。以此故，一切所供之物事亦如幻術中所用之物事。如幻瑜伽之法，乃以除垢之密咒清淨此等物事至空性；復以增益之密咒，開展無量顯現，令識愉悅，此覆成六根之外境，以取悅納受此等供品者。複次，為利益如魅幻顯現之有情故，行者以如幻瑜伽安立外境如乾闥婆城。行者作解脫及引導眾生之行，直如將夢境改變，由是於無上幻瑜伽得自在。</p>
	戊一直指一切法如何納於唯一法性中	<p>試思維：映現於湖上之星辰，不論其數量多少，此等映現皆包含於水中；情器世間，不論其數目多少，皆包含於一虛空中；輪涅之明相，不論其如何廣大且眾多，皆包含於一心性（SEMS-nyid）中。</p>
	己一指示唯一週遍為體性、且離利害	<p>心性，稱為“如來藏”^①（如來藏，於藏文經論通常作“善逝藏”（de-sheg nying-po），相對於梵文的 sugata—garbha。此處為照顧漢土讀者習慣，仍譯為“如來藏”。在不太嚴謹時，可將‘如來藏’、‘本始基’、‘佛性’三者視為同義詞。若嚴格來說，‘本始基’實包含‘基’與‘顯’兩重涵義，此時說‘如來藏’為‘本始基’之法身，而‘佛性’則為‘本始基’法爾所具的本性。），周遍而無過失。舉例言之：諸佛縱或遍滿於虛空際，然遍處中，無有外境能自其智慧及功德中稍得利益。有情之數雖或等同虛空，各具自心相續，然遍處中，無有外境能被損惱之。</p>
	己二指示唯一週遍為自性、離八邊之名言	<p>本始基法身即如來藏，離一切處、境及能生，是故乃離“生”邊；復超越三時之能滅及所滅，是故離“滅”邊。因其不墮於實有邊，縱勝利王亦不見之，故離“常”邊。以其非實有，但亦非無，為輪涅所共，故離“斷”邊；因其超越處、境及能去，故離“去”邊；因無處、境或能來可建立，故離“來”邊；因輪涅一切法於廣大本始基即如來藏中各各現起，如星辰倒映於湖，故離“一”邊；輪迴與涅槃不論如何生起，亦皆與其相應之本始基即如來藏為一味，即如海中所現之星辰，實與海無異，故離“多”邊。因其不墮於此八邊之戲論，是故周遍而無有垢過。</p>
	己三指示唯一週遍為三解脫門	<p>再者，以其超於上下、方隅、間隙及時位，故空；以其為遍滿及周延，故空；因無外明相可建立為實有或具勝義實相，故外空；因自心超越一切根基，故內空；因內外之間無能所二邊之分別思維，故中空，或稱不相違空，即無上廣大之周遍。此即空解脫門。</p> <p>本始基法身如來藏，離可言詮之勝義實相，超逾譬喻之倫比，無有可表示之性相。此即無相（tsan-ma med-pa）解脫門。</p> <p>至若法性、如來藏，此即“於三時中得善逝”，若以為僅以修身及語之功德，即能於他處或他界中得自在，而視之為果，則同於以為廣大周遍之虛空，乃具來去之外境，此皆極度迷亂之心識。</p> <p>然則何者為道？當下持於自身所處者即是。何者為證悟？正知自身體性為實相者即是。何者為自在？於自身體性中，內自證等覺者即是。若作整治，且緣一物為自在境，為自在地，此即是極度迷亂。於勝義諦中，無一法可為追求果位所依處，故有無願解脫門。</p> <p>噫！孺子！本覺主！汝不能僅由余之解說及汝之聽聞而得解脫。思維餘上來所說之義，令直指之覺受於汝深心中生起，復令汝之體證及覺性能得安穩。可對堪能受法之善根授以此法，餘之覺性相續，將延與彼等一心作此修持之善知識，令其速得解脫無疑。”</p> <p>言畢，乃隱沒不見。</p>

表 4-1：（4 表） 丙四頓入本始無整及光明之廣大法爾任運境分三

科判		正文
丙四頓入本始無整及光明之廣大法爾任運境分三	丁一不了義方便及了義般若之共說	<p>一時，於光明定中，餘得見文殊師利語獅子。</p> <p>餘問曰：“噫！上師！世間怙主！餘已得本性如是之決定：情器世間之一切明相無非自顯現而已。然餘祈請開示諸佛各各名號及其淨土，何以能或不能建立為自續境？”</p> <p>應餘所問，上師開示如下：“噫！大士夫，其諦聽之。殊勝之法爾任運，其功德乃本始基法身、如來藏之內自光明。以此為根，諸佛刹土、本尊父母及無數越量宮等，皆為本始基所圓滿固有，此即般若。將彼等建立為本始基以外之對境，此即方便。</p> <p>於本始基中圓滿功德者為勝義；解說此等（功德）為有法，即說為情器世間之外境，則為世俗之層次。</p> <p>複次，究竟義者，乃身、智展現為本始基之法爾任運。不了義者，即解說諸佛刹土、本尊父母名號等為本始基以外之外境，即說為具實相之實有法。</p>
	戊一五身任運之理	<p>下來所說，為依於輪迴覺受，於世俗層次顯示勝義之理。試觀一切勝利王皆攝於五身。</p> <p>於無上法性中，輪涅世間攝集之一切顯現萬象，皆於本始基之廣大空性中自生，且無整自成，即此便名為“法”（Cho）。因種姓無量與根器有別，故無量法門，無量修持體驗，及無量所得果，遂自生而有，即此便名為“身”（Ku）。</p> <p>法爾任運展現之身與智，本自圓滿且自受用，此即“報身”（Long-Ku）。</p> <p>欲作示現之心識，與實相無二；而上師（如佛陀）、能工巧匠、轉世祖師及色法等“化身”（Tul-ku）”①（此中所言之上師（佛）、能工巧匠及轉世祖師等化身，即所謂“三化身”——分別為殊勝化身、事業化身及受生化身等。）之示現，其顯現實亦無非本始基自身而已。此四種示現方式，若同時具我執之識（如盛水之器能倒映）、及如來藏界之功德（如天上之星辰），此二者雙運，則依於緣起而作顯現。</p> <p>實際言之，情器世間實不出於三身顯現之外。“法身”者，指其體性本空之一分；“報身”者，指其自相任運之一分；“化身”者，指其明相各各展現之一分。</p> <p>複次，“自性”者，指本始基乃一切輪迴涅槃之體性，而一切法於此體性中皆為一味。“身”者，指一切智慧與功德之攝集。</p> <p>體性於三時之流轉中，因無有改動，故為不動；因不為一切法所損，故為不損；因不為自他所壞，故為不壞；因其為輪涅之共基所依，故為真實；因不為善惡所染，故為不染；因離動搖，故為堅定；因能周遍一切’即微細所知障亦能周遍，故為無礙；因一切外境或緣起無能逾越，故為不敗。</p> <p>是故，勝義不壞金剛之實相具足四信①（四信——知其虛妄故無懼地獄之信；知輪迴非實故具無冀業果之信；知涅槃無自性故具無求成就之信；以已證法爾故具無喜而平等住於正覺功德之信。）：除具足業力及善緣之士夫外，一般有情均不能體證之；一旦體證並修持之，則必能生不退轉正信；正信若生，則必致解脫；若得解脫，則必證覺圓成佛道。</p> <p>本始基中本來具足五身，即勝義諦；據本始基分別解說五身，即世俗諦與方便道。</p>
	戊二五部任運之理	<p>下來為隨順眾生所好，而將本尊分部之根據。以本始基即基界中習氣垢染得被清淨，由是有“清淨”之名。因智與功德之本性圓滿具足，由是有“圓滿”之名②（“清淨” Sang “圓滿” Gyay，合而為“佛” Sang-gyay 之藏譯，參考注⑦。），故有佛部建立。因具足七種不壞金剛法，故有金剛部建立；因其為一切身智之所從來，故有寶部；因其無一切過失或垢染，故有蓮花部；因其能圓滿成就一切事業，故有事業部。“部”者，說為由典範所統之各從屬。</p>
	戊三利土任運之理	<p>下來所說五方刹土，乃隨順眾生於國土所好而說：密集之功德，於基界中法爾任運，此即密嚴刹土；具足廣大歡喜之本始基，既非外境或因緣所生，故有妙喜刹土；以智慧與功德皆圓滿吉祥，故有吉祥刹土；因具足樂空無量之智，故有極樂世界刹土；因一切清淨及自在之事業皆極圓滿，故有圓滿妙業刹土。“土”者，指基界；“界”者，指無非大種而已。因本始基之功德無可計量，故有“越量”之名；因能圓滿輪迴與涅槃，故有“宮”之稱。</p>

表 4-2: (4 表) 丙四頓入本始無整及光明之廣大法爾任運境分三

丙四頓入本始無整及光明之廣大法爾任運境分三	丁二詳說法爾功德之安立分五	戊四 方 任 之 理	<p>於無上廣大般若，現證廣大本始基之基界內光明時，則有大日如來（梵：Vairocana 藏：Nampar-Nangdzad），普照本始基之一切智慧與功德，普照成為大種之如來藏。</p> <p>因具足七種不壞金剛法及於三時中離一切動搖，故有“不動金剛”（梵：Akshobhya 藏：Mikyod-Dorje）。因其為道與果之一切法所從出，其圓滿具足功德，故有“寶生”（梵：Ratnasambhava 藏：Rinchen-jungdan）。“無量光”（梵：Amitabha 藏：Nangwa-Thayay）者，指本始基無邊顯現之無邊明相。因一切清淨義皆自生而有，故有“不空成就”（梵：Amoghasiddhi 藏：Donyod-Drubpa）。</p>
		戊五 空 行 母 任 之 理	<p>勝義金剛空性即虛空，此中輪涅一切法皆示現“來”“去”，故有“金剛空行母”。“寶空行母”者，指一切智慧與功德之自生體性，猶如具足珍寶之寶庫。“蓮花空行母”者，指離一切貪慾。“事業空行母”者，指法爾任運之身、智等一切事業，皆自生成就而非整治而致。因汙染識之垢障於基界中得清淨，智慧與功德遂得圓滿，由是而有“佛”之名。複次，因廣大空性之虛空中，輪涅一切明相皆顯現“來”“去”之相，遂有“空行”（梵：Da-kinī 藏：K-Dro）之名。</p>
	丁三指示各別功德如何於證悟之理中圓滿具足分三	戊一 勝 義 諦 之 儀 軌 支 分 圓 滿 具 足 之 理 分 二	<p>如是，本始基之法身（如來藏）遂成周遍一切輪迴及涅槃之主宰。此即本始基本覺之邊際解脫。一切勝義修持皆攝集於此，如下來所說。</p> <p>本始基之本覺中，具對寶總集體性之深信，由是而得之內自在，遂取實相義為“無上皈依”。</p> <p>自無數世以來，心智為我執及執持外境等所限。現既得輪涅乃唯一本覺所幻化之決定，凡庸之心識遂可長養。此即“生起菩提心”之殊勝方便。</p> <p>能所二取之心，實為巨魔，令三界輪迴中，眾生飄蕩。般若則驅之於無外境空性中。能了悟“我”及“自性”皆非實有之般若，即菩提心之保護輪，不受破壞。</p> <p>於無明暗界中降下本覺智之廣大加持，即如實之降下“加持”。</p> <p>明相生起乃本覺莊嚴，於此證悟，妙欲之自生莊嚴即是“獻供”。</p> <p>由阿賴耶至法身之遷轉，即本始體性基之佛道。般若了知此本來如是之實相及種種別相，是以攝集全知之識及普光明。般若此二分乃一切勝利王及其子嗣等之秘密雙運。自初地之證悟而言，善巧方便道乃攝集驕慢護法眾之莊嚴；自八地以上之證悟而言，此則為菩薩之莊嚴；自真實之正等正覺而言，此乃諸佛及諸佛刹土之莊嚴。</p> <p>善巧方便之大道，乃解說阿賴耶（無明）為大自在天（Maheshvara），而一切由此而起之思維分別，則為護法及天龍八部眾。當本始基法身顯明時，生起成為其力用之自生及廣大智慧，遂分成種種方便道。成就法之修持，無非為欲現證佛道之勝義覺性境界；一切修習及壇城皆攝集於此，並於此中圓滿。</p> <p>“迎請”，為現證實相，即將三界輪迴之一切法遷於廣大而唯一之法性莊嚴中。</p> <p>於三時中離遷轉或變動，持於當下自住境界，即“請住世”。</p> <p>能親見見地之“頂禮”，乃於得見本來面目，即得見本始基見地王時，所生廣大稀有之想。</p> <p>於法性中，一切法之莊嚴序列即廣大之“供養”。</p> <p>當得見輪涅本來如是之實相為大圓滿所生起之稀有想及信心，即勝義“讚頌”。</p> <p>種種明相各各之不共顯現，即身之莊嚴。</p> <p>法爾圓滿及成就，即語之莊嚴。遠離戲論邊之基界是為本淨，此即意之莊嚴。</p> <p>凡此皆為大圓滿本覺之相，即由證悟無整而法爾呈現之身智莊嚴，並由是而生之功德，於四事業中得自在。</p> <p>同理，了知四灌頂於自生之身、語、意、功德、事業中同時圓滿成就。</p> <p>了知並證悟此本然如是圓滿之理，即為大圓滿。</p> <p>前此以不明此理故，遂流轉於輪迴中。雖則本始圓滿，但為無明所障。</p> <p>此則如水性本流，然結而為冰；又如雖有珍寶而不知其用，是故不能救窮。</p> <p>勝義言之，本始基如來藏之智慧與功德，其力用於此基中悉皆圓滿周備。</p> <p>解說彼等為各別能依與所依之壇城，無非善巧方便，以導引執常之所調眾，由作意整治之世俗道，達至無修無整之勝義基界。</p> <p>如是，具足光明、清淨及空性第三者，則可得無上果之基界。”</p> <p>言畢，遂隱沒不見。</p>

表 4-3：（4 表） 丙四頓入本始無整及光明之廣大法爾任運境分三

丙四頓入本始無整及光明之廣大法爾任運境分三	丁三指示各別功德如何於證悟之理中圓滿具足分三	戊一勝諦儀軌分滿足之理分二	<p>己二指示生起次第為世俗諦中方便道之要義</p>	<p>一時，餘於定中得見吉祥鄔金海生金剛。</p> <p>餘問曰：“噫！遍主！本始怙主！何以有刹土、越量宮及本尊等觀想與修持之教授耶？”</p> <p>彼開示曰：“遍世間之虛空，就自性而言，乃所見外相‘恆逼害’^①（恆逼害（rudra）為大自在天之別名，謂其恆以風雷及諸苦逼害有情。此處則不作專有名詞用，但取其義，謂一切外境皆能誘惑有情永墮輪迴，故云。內相、密相恆逼害類此。）；將其攝入光明所化之淨土則為對治之方。</p> <p>內者，執於所受用之房舍及自身，就自性而言，乃所見之內相“恆逼害”；修越量宮及本尊等之止觀則為對治之方。</p> <p>於十方三時，皆有相續無間之睡眠識。</p> <p>彼執於明相所顯者為“我”，就“我”而言，此乃所見之密相“恆逼害”，貫串心識之境界與輪迴之明相；固守本尊慢則為對治之方。</p> <p>若不能了悟此要義，則或忽略明觀，忽略持金剛慢，而只專注於持咒。</p> <p>有等或執本尊及淨土為自相續，是以縱使修成就法亦不能得覺入佛道。是以必須了達此要義。”</p> <p>言畢，遂隱沒不見。</p>
		戊二彼乘尊貴名義圓滿具足之理	<p>一時，餘於定中得見法界主母一髻佛母，作啟請如下：</p> <p>“噫！遍輪涅之唯一祖母！於輪涅廣大空性中，受用界主母之秘密虛空乘，其名為何？”</p> <p>彼開示曰：</p> <p>“噫！母之稚子！餘已賜汝解脫義之密意傳承，如賜汝以身。</p> <p>餘復如母哺乳，以表示傳承撫育汝。</p> <p>餘更培育汝之智慧，授以如忠言之口耳傳承。</p> <p>且示此與汝所調伏，且與汝結緣並俱信之具福者，一切與汝有緣者皆能於此得利益。</p> <p>此一切乘之王得餘之名；一切音聲亦皆餘之名。</p> <p>故受用虛空，及無上究竟秘密之母，其虛空之總相展現，可以眾多名相列舉之。</p> <p>今餘隻舉七名。</p> <p>此法既攝二種秘密，故名為‘密’因其能遮由我執及具性相之作意而生之惡果，故名為‘咒’；勝義不壞，故名為‘金剛’；一切道之功德，其精華皆集聚於此，故名為‘乘’。</p> <p>因其住為一切法之究竟因，故名‘諦’。</p> <p>彼乃所證之最根本，故名‘勝義’；彼淨除一切過失與垢染，總容及內在通達身、智、道、果等一切法^①（淨除（Chang）及通達（Chub）連文——Chang-Chub，即藏文‘菩提’。亦可譯為清淨圓滿，此即‘覺’之義，故亦可用以稱謂佛陀。）；</p> <p>彼亦為‘心’，住為三金剛之唯一命力，即於平等清淨中生起一切法種種相之基。</p> <p>彼乃輪迴、涅槃及道等三者之‘圓滿’；彼為‘大’者，因其為諸乘共基，攝集諸乘於同一歸趣中，且趨於一。</p> <p>因超越一切思維之方隅，故為‘明點’；因輪涅於菩提心中為一味，故為‘唯一’。</p> <p>因本覺體，即如來藏本性清明，離一切汙染，故為‘光明’；因具足七種金剛法，故名為‘金剛’；因其住為輪迴涅槃一切法之內藏精華，故名為‘藏’。</p> <p>輪涅一切法既為如來藏遍攝，且圓滿通達’故為‘輪涅遍達’。</p> <p>因其離生死衰老，故為‘童’；因其外在之法爾顯現並無敗壞，故為‘瓶’；因其乃一切功德及智慧之本然聚集，故為‘身’。”</p> <p>言至此，遂隱沒不見。</p>	

表 4-4：（4 表） 丙四頓入本始無整及光明之廣大法爾任運境分三

<p>丙四頓入本始無整及光明之廣大法爾任運境分三</p>	<p>丁三指示各別功德如何於證悟之理中圓滿具足分三</p>	<p>戊三九乘次第功德趨上之際能圓滿具足之理</p>	<p>上來尊者所示，餘試加以闡釋，以顯示九乘次第中一切功德皆為圓滿。</p> <p>聲聞乘中，行者視一切明相皆顯現為補特迦羅，此即一切我執之基，皆無自性。</p> <p>緣覺乘中，證悟一切內外實有法無非緣起所幻化。</p> <p>菩薩乘中，證悟空性之力用，生起為大悲之體性，且自然無整而攝集一切方便與智慧。</p> <p>此能令眾生離苦之三乘，其功德圓滿具足，故後後實含容前前。</p> <p>事密者，乃以禁戒行與除障儀軌取悅本尊。</p> <p>行密者，以持咒及等持而得成就。</p> <p>瑜伽密者，乃勝觀之瑜伽，於不變金剛界無上壇城中，得勝義基界之加持。</p> <p>此三乘之一切功德與功能，于禁戒行中能啟發本覺，且於唯一俱生基界、即不可言詮之自心性、亦即成就之要素中，圓滿具足。</p> <p>大瑜伽（父續）之一切法，於殊勝二諦無別之廣大法身中，本來清淨，或即具足七財之勝義諦。</p> <p>依於經教之無比瑜伽，菩提心之大樂壇城，乃本然如是，及智慧法爾呈現，此二壇城之雙運初生。</p> <p>於此菩提心壇中，一切法之世間於廣大清淨及平等之境界中，圓滿具足。</p> <p>真實自性大圓滿中，光明即離中離邊之唯一基界，本始基之相亦即如實法爾任運之明相，一切皆為自生起，如是則不墮於支離或落於邊見。</p> <p>如是亦無二無別，即如黃金與其光澤之無分別。</p> <p>前此諸乘義理，皆同時攝於此大圓滿中，即於法身中不動、本覺離邊、以如來藏為基界之真實義。</p> <p>此諸乘之各別解說，僅為須次第調伏者作開示。</p>
------------------------------	-------------------------------	----------------------------	---

表 5：（1 表） 乙二實際修持分二

科判		正文
<p>乙二實際修持分二</p>	<p>丙一修持如何離所緣境之共說</p>	<p>一時，餘於定中得見持明王吉祥獅子。</p> <p>餘問曰：“噫！上師！祈請開示大圓滿之道。”</p> <p>上師因餘之問而應曰：“大圓滿即輪迴涅槃之無上共道。輪涅道等三者，於廣大基界中圓滿具足。</p> <p>了知此本然如是之實相者即“見”。</p> <p>於此廣大本始體性基中，由當下自悟而得之自在，乃離依於所緣之“修”。</p> <p>此即如水滴融於海中，遂成大海而毋庸改變；或如瓶中之虛空與瓶外之虛空相融，直達天際而毋須改變。</p> <p>雖則本始基或心識無內外之分，然因有我執故，遂分而為內外。</p> <p>此即如水，其性本流，因寒風所吹而成冰；本始基本為自解脫，然因具我執故，遂有輪迴建立。</p>
	<p>丙二詳說根本位與後得位之次第</p>	<p>能了知此理者，則棄由身而作之善、惡及無記等三業，靜坐如尸陀林中之屍首，無整無治；復捨棄三種語業，有如啞啞；並舍三種意業，無有作意，如秋日澄空離三種汙染（譯按：即雲、霧及煙霞）。</p> <p>此名為“平等住”，亦名“任運無整”或“無作”，因一切所作皆已捨棄，且“超逾凡夫心識”，蓋心識無有作意故。</p> <p>依此要義，則行者能生不退轉心。</p> <p>複次，於行住坐臥、持咒、言說、思維或作一切行時，能知世間一切法實如幻如化，而正見不失；複次，能不失定中修得之證信，則能知實相顯明；於所作不放逸，則能依止於四正行；此即至臨命終際仍須依止之要義，亦為自解脫及超越凡夫心識之修持。</p>

表 6: (1 表) 乙三行持之利分三

科判		正文
乙三行持之利分三	丙一為見行無有顛倒而修學	<p>行持之要義，乃捨棄如毒之不善身業及口業。</p> <p>以思維一切法既屬空性故，則所作所為皆無過失，由是即無增上見以壞行持。行者須調柔，不放逸，如面見最高裁判。</p> <p>然而，若只執身語意善業行持，視為深義，則為凌駕於正見與正修之上。若於輪迴中，將此生只專注於積集福德，則有如為黃金鎖鏈所縛。見、行二者中，不可偏重於行而輕於見，行者須如冰川上發莊嚴吼之雪獅，餘獸無有能勝之者。</p> <p>尤有甚者，若聽隨彼等雲“雖證悟空性，然仍須於他處生起悲心”，此則如既已得水，復須於餘處求溼性；亦如既已得火，卻須於餘處求暖氣；亦有苦被風所吹，卻須於餘處求涼快。能得輪涅決定之覺受，即能得廣大空性，便為無上菩提心，同享輪迴涅槃平等清淨之慈悲。</p> <p>復有等已得了悟見之直指、修本然如是之密義，卻即雲得此直指教授已足。因仍執於輪迴法，故彼等遂浪費生命於以貪瞋為基之行持中。彼等一切見與修，遂全為輪迴之能作與所作所蓋過。</p>
	丙二分別道上之歧路分二	<p>行者之心識相續覺與往昔相異即覺受之明相。“大樂”所生之安閒覺受，引生於欲界天；“光明”所生之明亮覺受，則令引生於色界；“空性”之覺受，入深定如沉睡之無想天；無有思憶或知覺，則令引生於無色界之四空天。未通達空性見，行者或決定思維心之所以為空，無非因其不可建立為實有，由是而專一定住於此空性中。此見地遂引生於無想天，是為緣起法之極致。</p>
	丁一辨識覺受之歧路	<p>復次，行者或遇障礙。外障者，乃種種影響根識之如幻顯現，此如由天人或魔魅所策動之凶兆。內障者，即種種疾病與痛楚。密障者，即心中一切不定苦樂。若覺知此潛隱之過失，即知彼等皆錯亂之覺受，且如實具此決定見，則彼等自然消融。然若以希疑增益之，複視之為實有，則可成致命之因緣，如顛狂、昏倒或悶絕等。專觀明相顯現為天人或魔魅者，則為殊勝行者退轉為凡夫之因。”</p> <p>言畢，遂隱沒不見。</p>
	丁二分別障礙之歧路	<p>一時，餘於遍滿光明火舌之尸陀林中，入色究竟天自顯現最清淨界，見宿•般若名稱尊者。</p> <p>餘曰：“噫！勝上師！祈賜汝心精要之竅訣教授。”</p> <p>尊者應餘所請而開示曰：“噫！善知識！其諦聽之！汝已同時積集福德與智慧資糧，且自阿僧祇劫以來，願力及宿緣與時增上。若欲達遍智境及佛道，則應於行持中以不退轉信意取悅上師；無時不具慈心及正見以待金剛兄弟及後輩；對有情則具廣大悲心，以求達解脫及遍智境；復捨棄墮輪迴之作為，恆時思維一切有為法之實相皆無常。此住於無作境地之法，即殊勝圓滿佛法之無上心要。</p> <p>下來即三要訣：能不失壞竅訣即承事上師；遵行誓句，表裡一致，即本尊與護法之“神魂石”；將此生融於佛法中，則能令此心生起死而無憾之感受。</p> <p>護持誓句如護持生命，乃確保大修行人不墮為凡夫之要訣。於妙欲則應知足，此乃不為卑下外境所惑之忠告。須了知輪迴無自性，此乃斷除執於貪瞋之忠告。</p> <p>須知：有如香鍾之燃燒連續不斷，輪迴中一切所作亦無了期，此唯直指教授可以斷之。</p>
丙三指示其他正行		

表 7-1: (2 表) 乙四現得果位分二

科判		正文
乙四現得果位分二	丙一根本解脫之真實次第為果	<p>初際，行者依修習以知之。後際，行者思維分別自心相續中之覺受，令證悟增上。然只止於了知或覺悟，則仍不能解脫，此即如雖有肉而不食，則仍不得飽。</p> <p>譬如破曉一至則黑暗頓消。若因修持力已捨棄一切行，則於當下境界頓能得定。若於本覺之總相無有支離，則頓能證知當下境界中之內自信意。</p> <p>縱達致此境，仍未可說為已至佛道。當明相消融於法性之際，即於無上無遺之法界中得自在，且超越明相及輪迴心識等極微細汙染。此便即登解脫地。於此覺受境界中，縱使極微細之所知障亦清淨無餘，遂得自在於如如真實法性及諸法別相之無上智慧。是故，行者於虛空法身中證覺成佛，此法身即三身之平等展現。</p>

表 7-2: (2 表) 乙四現得果位分二

乙四現得果位分二	丙二生起清晰辨別及無誤指示要義之口訣分四	丁一辨別心與本覺	<p>噫！善種姓子！心識之實相，毋乃本始基中本覺之無明，而妄念之集與滅則為此無明之力用。本覺之實相，乃現證本始基，而自無始以來已具之廣大真實自性則為其力用。</p> <p>本覺之“根”，乃覺知本始基之實相。本覺之“道”，乃微細光明覺性，離汙垢及現證真實法性。當此二分同時，即為大圓滿，本覺既廣大且周遍。</p>	
		丁二辨別意與般若	<p>“意”（Yid）者，現證一切浮現明相，無非為妄念所作之識。</p> <p>“意識”（Yid kyi Nam-shes）者，即六塵無間浮現種種顯現之處所。</p> <p>般若之根，乃如實了知輪涅之實相即廣大空性。般若之道，乃直指於赤裸及任運覺性，本來如是之無間處所。當此二分同會，則名為“能遍般若”。</p>	
		丁三辨別識與智	<p>“分別識”者，即妙欲生起種種顯現之無間處所。“業風”者，即賦予明相種種實性之尋思分別。意識之粗細二分雙運，遂有輪迴圓滿建立。</p> <p>“智”者，了知法性本來如是，了知如來藏之實相。能了知種種別相之智，乃於實相本來如是之際，無間現證真實法性，遍知遍證之處所。</p> <p>此二者雙運，即“本淨平等性智”。</p>	
		丁四辨別阿賴耶與法身分二	戊一真實之辨別	<p>因本始基之無明，遂有無記業境界。業力之種種微細方分，於阿賴耶中流轉，猶如於昏睡中展現之種種夢境。此即一切輪迴之根。一切事物之明相，於輪涅大平等清淨中倏爾醒現，即於離名言戲論邊之法性中任運自在而顯，此即法身普賢王如來。</p> <p>種姓子！水中之月及一切境，實乃水之展現，不離於水。情器動靜世間，無非虛空之展現，亦不離於虛空。一切輪迴涅槃，為唯一法性之展現，亦不離於法性。</p> <p>是故，於現證廣大甚深光明本始基之法身時，法身即為體性、即輪迴涅槃之平等清淨。報身者，即智慧與功德之自相。化身者，乃大悲心、內光明，且離蓋障。此等展現即勝義諦。</p> <p>“阿賴耶”者，即不明此本淨本始基之體性。“世俗諦”者，即以明相為力用，心所為展現。即由此無明向外投射之浮現。</p>
			戊二要義略說	<p>既能如是了知展現、總基、周遍及自在等之本性，行者隨入於當下即顯之法性。此法性離言詮、無內無外、住於實相、離凡夫心識、任運自在。且記取此無上殊勝要義，以精進及不退轉之修持，至得遍智之無上般若方休。”</p> <p>言至此，尊者遂入於法性中。</p>

表 8: (1 表) 甲三論後義

科判	正文
甲三論後義	<p>本文乃應蓮花教證海（Padma Lungtok Gyatso）及般若海（Khyenrab Gyatso）二位轉世上師之請而作。二位上師與餘自多世以來，以共同業力及信力故，皆有夙緣。餘，飲血摧魔大腹金剛力（Thrag-thung Dudjom Dorje Drolod Tzal），自幻化顯現之大界寶庫中編纂本文。依空行母之授記，六十八位聖者為本文守護。受命於大鄔金，今始得吉祥緣起彙集。餘子，淵博正士福德持教①（福德持教（Sonam Tenzin 1865——1926）即第三世多竹仁波切（Dodrub Rinpoche）。），詳訂文稿。</p> <p>跋</p> <p>敦珠仁波切無畏智金剛</p> <p>本文簡名為《淨治明相》（Nang-jang），乃次第解說經由修“立斷”（Threg-chod “且卻”），而證本淨大圓滿、即廣大實相之教法。昔日本論曾由尊者長子多竹仁波切校閱。然其後本文已多歧誤，致令現今訛亂之版本存世仍多。以此之故，因吉祥王者臺吉壽自在持明勝利（Thaiji Tsewang Rigdzin Nampar Gyalwa）之發心事業，遂有此無盡佛法寶藏之版本，直如法身之舍利。</p> <p>當本文版片藏於某世達賴喇嘛父親之祖業、名為如意宮廟堂之際，餘曾校閱此定本，併力求準確。</p> <p>此修訂版乃餘無畏智金剛，計自身為幻化舞者，為廣大忿怒尊及持明之轉世而審定。願本文於光明大圓滿教法生大助力，復願本文能成須受調伏之無量具福眾生，得內基界即本始體性基當下自在之因。</p> <p>吉祥</p>